






خطی  
۳۱۸۵

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	حاشیه قد القواعد
مؤلف	
موضوع	
شماره اختصاص	۷۵۸
شماره ثبت کتاب	
 بنیاد ملی اسناد و کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران	

کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی  
کتابخانه  
۷۵۸

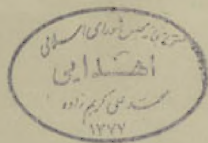


۷۵۸  
۲۱۱۱۲



کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
حاشیه القواعد	
کتاب	مؤلف
موضوع	شماره اختصاصی
۷۵۸ از کتب اهدائی: کریم زاده	
شماره ثبت کتاب	تبریز کتابخانه

خطی  
کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی  
کریم زاده  
۷۵۸



۷۵۸  
۲۱۱۱۴۲











وارجوز من الله الكريم بذكره في فيه ويضع يديه على صدره وانما هو من غير الخوف  
لما علم ان يلحقه السبع وهو شبيهه لا يشبهه عن ذلك ما جعل عليه الانسان  
منه لا كما بر على الامعاء وانما السبع انت عن البعيد وان ينظر بنظر العقول  
لا باجوروا والفضول وان يبدل السر اذا عثر على ما لا به القدم وظفر  
العلم ويرى عليه فلم لا يصحح كتابا من كتاب فائق الاضاح فتمت القوادى والحققة  
ويترجم بان هذا ما علمه من هذا وان الوجود من عدم وان اسكن الله  
والتوفيق والارشاد والمناجاة والتفويض وان الخلق في لغة الفاعل  
وقلة الفاعل وان بعضه في الحركات والسكنات على وجه البهائم والوحوش  
وانه كل على قدر ما يتوكل عليه فيكون قائله المصير بعد وجوده من العدم  
قائله فان قلت لم تترك هذا الشبهة جوده بحديث النجوم قلت ان تركه  
غيره لم لان الاتيان بالشيء الدالة على صفاته انما هو انما يتبين به  
لغة ووقا اذ يصدق على سائر الاحتمالات والوصف بالجليل اذ يصدق  
ايضا انما انما الصفات الكمالية ولا يترجم خصوص هذا الجواب ليس هو  
مخصوصيته كما سبق اليه الاحتمال العائنه بل كونه والاعطاء صفته الكمال  
وهذا قال بعض الحكماء حقيقة الجواب انما هو الصفات الكمالية وكولم تترك فليعلم  
انما تترك اعتذارا وكسر النفس او اعطاء بان كفاية هذا حيث انما ليس  
من امره بل من صير ما لم يكن له لا يقال ان قول بعض بعد موع  
كما به من قوادى جليلة المراهقة في ما كانت من ضم النفس والاعتذار  
لاننا نرى هذا باننا انفس المسائل في الكتاب وقد عرفت ان ما قلنا به  
لفظ المنفعة فلا يجوز الشيخ وهو مصدر بفتح المشيخ

فان قلت الرجحان من ابن علم ان  
الرجحان ليس بجزم ولا من جهة  
ان يقع صفة  
الرجحان فعلم ان من فعل بالكمسر  
كغضبان وبكر ان من غيب  
صفة مشه لكن بعد النقل  
الى قول او بعد التنزيل  
المستوى منزلة الفعل اللازم

فانه قيل لم لم يرد بالجد  
اخاف ان يتوكل بالجهل  
قلنا ما قال النبي صلى الله عليه وسلم  
ذي بال لم يبد اعفنه محمد  
فصوابه وجرم فان المنفعة  
محصلة على الروايتين ووقا  
الصلوة على النبي بعد هذا ولم  
يذكرها اعتبارا بقاء عمل القلب  
الشيخ قال العبد المذنب او الفقير  
او غيره

هو الانسان الكامل  
في علوم الزعمية  
والطورية والروحية  
الخالقة والخالقة

ابن الحنفية وقد يطلق على الكبرياء وحكما كبيرا وهو المراد من وصفه  
يقوله الامام اسما معتدى العلم العالم بل قد يقال ان الدين لغيب المحقق  
علاوة عطف بيان للشيخ وهو اسم غير الصفقة غير البديل ويكون باسم  
مختص بالدين عند الكثرين ولا يشترط كون الشئ او خرج من الاول بل هو  
الاضاح من جهة الاما وقيل في الجرد المدح ويتضح كانه الصفة في صاحب  
الكشاف ان البيت اطرام عطف بيان من الكعبة جية بل هو المدح ويفرق  
عن البديل بوجه امور منها ان البيان لا يكون مقصدا ولا يبال لانه في الجوامد  
نظير التفتيش الشق قال ابو جعفر لا يعطى عليه عطف البيان وما انما انما  
في ان عبدا وان الله ان يكون بيان لها من قوله كما لا اما امرته بفتح ياء جوابه  
اشد والله كما في بحث ان الحقيقة ومنها ان البيان لا يكون مجزا عن البديل بل  
البديل ومنها ان لا يكون تابا بحد بحد البديل ومنها ان ليس فيه انما هو  
الا وهو خلاصه وكذا المنفعة البديل وتبين البقاء في قوله بانيد الكارن وخوان  
الضاربا الرجل ذير في خشب ام اسم يوسف وكنته ابو جعفر وانما حقة الهرة  
من ابن لوقه عرابين العلين اذ الفاعل في الاعلام لان العلم اما ان يصدق  
او بالام اول والاول الكسبية والشئ اما ان يغيب المدح او انتم اول الاول  
اللعبة الشئ الاسم الذي يستحي به خواجه وعرفه قوله نفع الله  
المسلمين بكنية حجة وعامة وفتح من عتقة بين القولين وقوله وهو  
قوله من قوله انما هو الامارة او الامارة الحسية المشتملة على القواير ان كانت  
الدبابة بعد التاميق كما هو في الكسبية من المصنفين او انه حقة اما  
كانت قبل جيل اي عتقة بقاء من قوله في كسبية جيل اي عتقة

هذه  
شواهد القاطن  
رهنده سيق  
ايون  
هذه  
شواهد القاطن  
رهنده سيق  
ايون

واسم يوسف وهاشم  
واسم جده ولم يذكر اسم ابيه  
لم يكن له شخص في العلم والادب  
قال ابن جعفر  
ولم يكن له شخص في العلم والادب  
سبح سي ابو جعفر

قال ابو البقاء

جمله معتد منه لانه وق  
بني القبول والمقول لا  
لها من الاعراب  
فوالله على وزن فواعل غير منقول  
وحي جده فان من المبتدئين القواد  
وعلى في اللغة ما استند من علم او  
مال وفي الاعراب ما يكون الشيء  
به احسن حاله ما يكون الشيء  
منها هذا هو ما يكون في قواد  
الاعراب به احسن ثبوتها منها







فان علمت اذا كان المدد مطلوباً فما انما تترك في كون التوفيق مطلوباً قلت فائدة قصد سلو الى طريق  
انصرح بما علم منها اشعاراً بان امر جليل وقيل الاستعداد لتعمل ههنا بجزء الطلب بخاراً والناجي بيسوء  
المضطر رح قصد الاستعداد احتياج المبدأ الى مولا

التوفيق في اللغة جعل  
الامر مواضع الاخر وفي العرف  
جعل الله شأنا بعد  
مواضع الحق الهداية في اللغة  
الدلالة بالظن كذا يستعمل  
في الخبر واما قوله فاهدوهم  
الى صراط الحق ثم المشهور  
عند اهل الحق ان الهداية  
هي الدلالة على طريق الحق  
الى المطلوب سواء حصل  
المطلوب بالوصول او لم يحصل  
وعند المعتزلة هي الدلالة  
الموصل الى المطلوب

وانما انحصرت الابواب على الربعة  
لا المقصود في الكتاب لا يخرج  
من ان يكون الاحوال بين الجملة  
اولاً الاول فهو الالمان الاول  
والثاني لا يخرج ان يكون منبها  
لحروف الجار اه  
الكلام في تعيين كثر من بالبناء ووجه  
تعيين احد الخبرين الى اخر  
الكتاب يصح ان يكون عليه  
وانما قيل ان العلم انما يشتمل  
على كسب الابدل  
المراد من السكون سكوت  
المتكلم وقيل سكوت الخلق  
وقيل المراد سكوتهم

ما هو موصوف  
المراد من السكون سكوت  
المتكلم وقيل سكوت الخلق  
وقيل المراد سكوتهم

ت اويج كان يحسن لكان احسن اذ ت كلام يمكن سكوت عليه ولا يحسن  
كما اذا قلت ضرب زيد من بر بغيره الضارب والمضروب معا فانه كلام يمكن  
السكون عليه بناءً فافاد اصل الخبر لا يحسن عند السامع لتقصاته في  
الافادة نظر اليه الا ان يقال المراد بالسكوت سكوت المتكلم وقيل  
وان الخبر كان يكون عبارة عن العقل فافاد كلام زيداً والمبني كزيد فافاد  
وما كان بغيره كزيد فافاد خبر الضارب والضاربين وكاف زيد فافاد  
وطنته قائماً اتم من الكلام قال الحنفية في الفقه لسبب اذ قد كان وجه  
كثير من ان س وهذا ظاهر قول صاحب الفقه فانه قال بعد ان فرغ من  
هذا الكلام وسكت الجملة والصواب انما اتم منه وسكت الافادة بخلافها  
ولما سمعهم يقولون حجة الشرط حجة الخبر حجة الفقه وكل ذلك ليس  
بمبني انتهى وفي استدلال الترافق من الفصل بحث اذا اظهر من  
هذا القول عدم لزوم الترافق لان تسمية الكلام جملة له او جملته  
الوجوب في كلامه وهي تخرج صورة العوم فيها كما قال في كل كلام جملة

ولا يتعسر اي ليس كل جملة كلاماً لا تسمى جملة فافاد فافاد  
ان قام زيد قام عمر وسكت جملة ولا يسمي كلاماً لا تسمى جملة فافاد فافاد  
صلاحيه السكون عنها اس عن جملة قام زيد فافاد فافاد فافاد  
معا فافاد كلام مفيد تم الجملة تسمى اسمية ان بدأت باسم هذا شروع في  
تقسيم الجملة الاسمية والفظية واما الشرطية والظرفية فافاد فافاد  
فان في الحقيقة في الجملة الفعلية في ان الجملة تسمى اسمية ان بدأت  
باسم ولا تسمى بما تقدمها من اظرف كزيد قائم مثال ما بدأت باسم من غير

الى الاسم اي تسمى جملة  
الى الاسم اي تسمى جملة

والكلام هو القول الذي هو السكون عليه  
وهو من حروف الشرطية في الجملة  
فان زيد فعل شرط في قول  
عمر وزيد فافاد فافاد فافاد

الحق في اللغة يحى لمعان يعنى المقصد  
يعنى الجانب ويعنى النوع ويعنى  
المقدار ويعنى المثل ويعنى النقص

اي الى جانبها وعنى  
انما تخرج الى انواع وعنى  
فان قيل الجملة عام والكلام  
خاص فليس كذلك لانه

يوجد الكلام في بعض المواضع  
ولا يوجد الجملة كما يقال  
كلام الله ولا يقال جملة كما  
يقال كلام الله ولا يقال  
جملة الله قلنا يقال جملة الله  
ولكن لا ياد فافاد فافاد

في قوله لا يسمي كلاماً لا تسمى جملة  
في قوله لا يسمي كلاماً لا تسمى جملة

في قوله لا يسمي كلاماً لا تسمى جملة  
في قوله لا يسمي كلاماً لا تسمى جملة

في قوله لا يسمي كلاماً لا تسمى جملة  
في قوله لا يسمي كلاماً لا تسمى جملة



غير تقدم شيء وان زيد اقام مثال ما تقدمها حرف من حروف المشبهة  
 بالفعل وهل زيد اقام مثال ما تقدمها حرف من حروف الاستفهام  
 وحازبه فاقا مثال ما تقدمها حرف من الحرفين المتباينين لم يبق في الجملة  
 في صفة الاختلاف الثالث ايضا كسمية لان المراد بعد الجملة المستند اليه  
 او المستند فلا يحذفه ايضا بما تقدمها من حروف الاستفهام والشرط  
 وغيرهما وان المعتبر ما هو صدر في الاصل فلا يدخل تقديم ما في يمينه  
 نية التاخير كوكيف جاد زيد وقول فاتي آيات الله ليكرهون تقدير  
 الاول جاد زيد وكيف و تقدير آيات الله ليكرهون اي آيات الله فقدر ما لا يقتضيه  
 الاستفهام العداوة ولا تقتضيه ايضا ضمرا ما في نية التقديم كما يجب لان  
 صدورهما ايضا في الاصل افعاله كنظام زيد هذا مثال ما ياءت بالفعل  
 حرع ومثال ما تقدمها حرف الاستفهام هل قام زيد ومثال ضمرا ما في  
 نية التقديم زيد خربة ومثل عنده مال لان التقديم حصل عنده ماله ولا  
 اهل المعنى ذكر النظرة ومثال ما ياءت بنائب الفعل باعبد الله كما في قوله  
 قال كيف قدته ههنا ان اخلصنا ان اخلصه حيلة زينة اخرته وحيلة باعبد الله  
 من التعلية مع انها تبرزنا باسم احاط به قول لان التقديم في زينة اخرته  
 ضربت زينة اخرته اخره عامل على شرطية التفسير نية التقديم فلا يكون  
 حيلة فعلية كما لا يفرض تقديم ما في نية التاخير كما هو في ولان التاخير  
 في ما بعد الاء بعد عبد الله حذف عامله والنيب حرف النداء متاخر  
 لما بين شبه الجملة بالاعية والفعلية شرعا الى بيان انقضاء الكبر  
 والعنفى من الجملة كسمية التي خبرية في جملة فعلية كانت او

اي تقدير اصل هذا  
 القول ضربت زيدا  
 فكلمة الجملة فعلية  
 اما ضربته فلا شرع  
 في انه جملة فعلية

لان التقديم

او كسمية فزيد قام ابو هـ وزيد ابو هـ قام بجملة قام ابو هـ جملة  
 صفري مرفوع المحل على ان ضمير المبتدأ هـ المبتدأ مع ضمير جملة  
 كبرى لانها اشتملت الصفري وزيد كونه كذا في زيد ابو هـ قام كذا في  
 فيه سمية فالصفري على البنية على المبتدأ كجملة المحمودة في المثالين  
 وقد يكون الجملة الواحدة صفري وكبرى باعتبار ان لما كان هذا  
 هو المحتاج الى البيان اشار الى ذلك بزيادة المثالين له وقال اذا  
 قيل زيد ابو هـ علامه مطلق فزيد مبتدأ وابو هـ مبتدأ ثان ولان  
 مبتدأ ثان ومطلق خبر الثالث والثالث وخبره خبر الثاني والثاني  
 وخبره خبر الاول ويستعمل الجوز كجملة كبرى لا غير وعلا مطلق جملة  
 كبرى بالنسبة الى علامه مطلق وصفري بالنسبة الى زيد ابو هـ علامه مطلق  
 واعلم ان التقا كبرى وصفري ثابث كبريته واصغر منه وانما اشترها  
 المحسن كرحمته يدون الام والاضافة مع ان الفعل منه لا يؤتى  
 ولا يثنى ولا يجمع ووافقه للثقة وانما الوجه استعمال فعله افضل باللام  
 او الاضافة ولذا لم يثنى من قال كان صفري وكبرى من فواقرها خبدا  
 وزيدا رقت من الرقة ثم اعلم ان الكلام قد يحتمل الكبير وغيره  
 ولذا لم يشك منها قوله كما انما اشك ان يكون فعلا مضارعا مع المنع  
 ويحتمل ان يكون او يحتمل ان يكون فعلا مضارعا مع المنع ويحتمل ان  
 يكون اسم فاعل مع المضاف اليه مثل وكلمه آتت يوم القيمة فردا او يؤلاه ان اصل  
 الجوز الافراد وان حرفة يميل الى ان يكون من اشك وكلت منتهى تقدير انطلاها من  
 حرفة وقد تنقسم الكسبية الى ذات وجوه وذات الوجوه في قوله ان الجوز

في اصل المعنى زيد غلام ابنة مطلق  
 ومن قال في بيان المعنى ان  
 التمدد غلام ابني زيد قام  
 فقد تسهل معنى ونقلا

في اصل المعنى زيد غلام ابنة مطلق  
 ومن قال في بيان المعنى ان  
 التمدد غلام ابني زيد قام  
 فقد تسهل معنى ونقلا

ومثله كذا لا اله الا الله  
 لكن انما لا اله الا الله  
 صريح لكنه



منها نحو الف العسا

الحمد لله  
والصلاة والسلام  
على رسول الله  
آله وصحبه  
والمؤمنين  
الأمينين

الحمل  
في سبب  
مواضع  
كلمة  
بالألف  
في  
أعداد  
المواضع

Y



























[illegible]

فأما ليقوموا أكثر من أن يثبتوا كنهه متعلقا بمن وأمر بآتهم مدو  
أفضل بآتهم في التبريل ربنا الله العبد المخلص من الأنس  
والجن أو عرفنا الواقعة من الموقوت وهو أما زمانية  
أي ظرفية كالأجوبة في السبعينات أو غير زمانية كالحججيات مما كانت  
وما مصدرية أو صلته في ما قبل المصدر رتبة من قبلها في  
وقت أي الوصول أو آخر في صلته في موضع حرج من وأما آخرها  
مع الصلة في النوع لأن الوصول هو حق على الأرباب لا العطاء ولا الخلق  
فكذلك النوع الأول وأما في الصلة وصدورها منفردة عن  
الوصول وانصباب وصدورها على الحالة بما زاد لا على الخاص لا على العامة  
صلته كوصف حرجي وكالحجج والفرق بين اسم الوصول وحرف الوصول  
من وجهين أحدهما أن الحجة الواقعة بعد اسم الوصول لابد وأن يكون  
جدة في الحجة والمالي بخلاف الحجة الواقعة بعد حرف الوصول في بابها  
في الحجة مفردة في المثال وإن كان العايد في الأول لأنه دون أكثر  
الثاني من الحجة التي لا تلحقها من الأرباب الحجة الواقعة المستمرة  
بين الشبهين أنه تعرض بينهما لافادة الكلام بقية وسديا  
كحججها في سبع عشرة موضعها الأولى الواقعة بين القسم  
وجوابه فلا اسم بواقع النجوم لو تعلمون عظيم وذلك أي بيان  
الاعتراف في الآية فاحر لأن قوله أنه القرآن كبريم جوابا ليا قسم  
بواقع النجوم وما حصل ثمرة لذلك وأنه لقسم لو تعلمون عظيم ثم  
أي بين القسم حول الأسم بواقع النجوم وجوابه وهو أنه القرآن



قوله لا يفرق بين العمل والاعتقاد في الموصوفين وصلة وانما لا يفرق  
 بينهما في الموصوفين لان هذا هو معنى قوله لا يفرق بين العمل والاعتقاد في الموصوفين  
 اي لو علم في معتبرين بين الموصوفين والاعتقاد في الموصوفين  
 عظيم مستند لان العمل في الموصوفين يكون في معتبرين بين العمل والاعتقاد  
 ويجوز ان لا يفرق بين العمل والاعتقاد في الموصوفين لان العمل في الموصوفين  
 يكون في الموصوفين في العمل والاعتقاد في الموصوفين لان العمل في الموصوفين  
 الحسنة في العمل والاعتقاد في الموصوفين لان العمل في الموصوفين  
 وهم لا يفرقون لان اول اهل القرى آمنوا واتقوا الغنم عليهم كان  
 من النساء والادنى ولكن كثر من اتقاهن وهم بالان يسبون اغانم اهل  
 القرى ان ياتهم باسنادهم فيؤذونهم ان اغانم من مطلق ما فاقنا  
 هم وما بينهم بل يسبون اغانمهم وهم لا يفرقون في خبره لو وجع اسنوا  
 واتقوا وحقن في النساء فيكون كذا في النساء فاقنا هم والسابعة  
 باننا لو اكسبون قبله في نظر اقرن من ان ياتهم في حلة السبعة المذكور  
 والمواصلة من ان وصفتها مع ثبت مقدار الاعمى ثابت مقدار على الخلق  
 في ابا سبعة او ثمانية كمن الخفيق ان الاعداد وهم لا يفرقون حلة  
 لانها حلة مرتبطة بها حلة وليست مستقلة بها حلة لانها حلة  
 نعم انه لا يفرق من كثر من حلة واما البواقي في حلة العشرة حلة  
 فزيرها الحسنة في حلة السبب بانها مع نواحد حلة ولم اذكرها حلة  
 الاملاك وكذا في حلة السبب وقوله الحلة بين شيئين مطالبين بترجمة  
 الامة من الحلة الى العمل في الاعراب اجتهد التفسير في حلة الحلة

[illegible]











مختار

27

[illegible]















المنفصل لا ضرورة وحقا فيجب ان يكون له في الوجود والاعتبار  
 ان لو كان له لولا انت ولام لا حجة بانها في العلم المرفوع والمنفصل  
 به حجة في الظاهر بعد حجة في قول المرفوع على الابداء فمخزون في الخبر  
 قوله كما لو انتم كلفا مسلين قد يراه له لا انتم موجودون في الدنيا  
 والراجح من القول في الغير المتعلق به في الكافة التشبيه في زيد كعمرو  
 فزيد مبتدأ والكافة حرف جر لا يتعلق بشيء وعمر وجرور بها انظروا  
 مرفوع على خبره المبتدأ وزعم الاحقش ابن عصفور ان  
 قاله الزعم يستلزم في المعنى البطلان كما في الاستدلال في كل شيء كونه  
 الكذب زعمه ان الكافة التشبيه لا يتعلق بشيء مستدلين به  
 اذا قيل زيد كعمرو فانه في المنطق يستلزم الكافة لا يتعلق عليه وجه  
 شرط في كونه من نحو زيد في الدار ان في فعله متساويا للكاف  
 مثل اشبهه متعلق بنفسه لا يحتاج الى الاربعة بل ما يحتاج استقفا الكافة  
 من في التشبيه كونه في عدم متعلقه شيء بعدد وقوعها صفة  
 فاذ وقع صلة فيتعلق بشيء البتة ولذا لم يعلق المتعلق في المنفصل  
 كافة التشبيه المتعلق بالصلة فقالوا كقولك الذي كثره اقول وفي  
 ذلك الاستدلال بحث لان جميع الحروف في الحارة الواقعة في موضع الجر  
 ونحوه بل على الاستمرار والخصوص واعلم انه ليس بشيء في المعنى  
 ستة احرف وعندها رتب في نحو رب ربكم اقية او اقية او اقية وعقل  
 بقوله لان جرور هي منصوح في التثنية وبتة في الاول او منصوح  
 على قوله زيد اخرته وانما دخلت في المثالين لاقوة الكثرة

في قوله زيد كعمرو  
 في قوله زيد كعمرو  
 في قوله زيد كعمرو  
 في قوله زيد كعمرو

ان التعليل لا ضرورة عامل فاعرف هذا قول القائل وان ظاهره في  
 الجمود رجحان خبره فافهم فان قالوا انما عدت الحاصل للملكية في حقها  
 لا تبتعد بنفسه لاستيفائه جميعه في المثالين الاول وان قالوا انه  
 مخزون في تقديره جعل او نحو ذلك من جهة فغير تقديره ما معنى  
 الكلام يستحق لم يعلق في وقت عذرها حروبه الكثرة ووجه  
 خلا وعدا وخاشاة ان يفتقر فان من التخييل الضل عما دخل عليه  
 كافة الالكاف وذلك عكس في التقدير الذي هو ايجاز مع الفعل  
 الالكاف وله وجه ان يقال انما متعلقة بوجه كذا في ان وانما حقيق  
 بوجه المستثنى ولم ينصب المستثنى بالالفين بين احرف الكثرة  
 وافهم الاستدلال انتهى السلسلة الثانية من مسائل الياف في  
 بيان عكس ثم استأنف فقال حكم الجار والمجرور في المعرفة والكثرة حكم  
 الجار في سبقت بقبيلها في السلسلة الرابعة في الجار الاول فهو ان الجار  
 والمجرور الفاء للتفريق ان اذا كان حكم الجار والمجرور حكم الجار في قوله  
 كما ان الجار كذا في نحو رايت طائرا على عصف لان بعد الكثرة الجار  
 ووجه ان الكثرة الحقة لفظ طائر لان المعارف خمسة ووجه المقارنة و  
 المسبقات والعلم فاقول والمعرف باللام الى احد جنس الاربعه واللفظ  
 طائر من جنس ليس من احد جنس الخمسة فكذلك كثره خمسة وكان الجار  
 والمجرور بعد ما يقع على عصف متعلق بكائنا في محل نصب ثمانية  
 فالجار والمجرور حال في قوله كذا في قوله طائر في قوله طائر طائر  
 متعلق بكائنا في محل نصب على انه حال من قال في قوله في مسترنا











كلمة قطع بغير الطاء وقوله لا استغراقا من الاستغراقية والماضي  
 وقطع بغير الطاء مع ضمها واذا كانت مفتوحة القاف  
 ساكنة الحاء يكون من حيث انما قطع بغير حاء وقطع بغير حاء  
 وقطع بغير حاء وقطع بغير حاء وقطع بغير حاء وقطع بغير حاء  
 وصحبه معربة ويجوز ان يكون في صدره الحاء من اسم الفعل بغير حاء  
 ففقط وقطع بغير الحاء كما يقال بغيره ويجوز ان يكون الوقاية في  
 بغيره بغير الحاء بغير السكون كما ذكر في كون ومن وعن فانه **قلت**  
 ففقط بغير الحاء ففقط بغير الحاء ففقط بغير الحاء ففقط بغير الحاء  
 ففقط بغير الحاء ففقط بغير الحاء ففقط بغير الحاء ففقط بغير الحاء  
 في المتن وهذا انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
 قطع ففقط بغير الحاء ففقط بغير الحاء ففقط بغير الحاء ففقط بغير الحاء  
 لمس واشتقاقه من قطعت اى قطعت ففقط بغير الحاء ففقط بغير الحاء  
 فيما انقطع في غير لان الماضي قطع في الماضي واستعمل في الماضي  
 لتضمنها معنى من والمضارع بغير الحاء مع ما ابتدأ بالماضي وانها بالماضي  
 او ما فعلته قط ما فعلته من ان خلقت الى الان وعلى ان يكون بغير الحاء  
 التثنية والكسبية وعلى الفتح تشبيها بالماضي وقد كسر على اصل التثنية  
 الكسبية والماضي لا يربط بالماضي على وجه واحد لفظ عوض بفتح  
 او لم وتثبت آخره اى بالماضي التثنية البانية اما بانها على العلم  
 بغير الحاء في الياء المذوق في كسبه واما على الكسر ففقط بغير الحاء بغير الحاء  
 كما سئل لانه موصوف بغير الحاء الاستغراق الاستغراق فيكون معرفته من

من

من حيث المعنى وقيل بغير الحاء من الاستغراقية والماضي  
 على الفتح كما بين ففقط بغير الحاء على انقطاعه من الاستغراقية واما  
 اذا اضيف يكون مع ما ابتدأ بهم لا افعله عوضا عما تضمنه  
 كما تقول ابدأ بالماضي وهذا انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
 من الزمان لا هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
 ويرج عوضا لا يفرق الا في ظرفي التفرق ورجع الزمان عوضا لانه  
 ان الثاني كمالا وحيت منه من الزمان مدة عوضا عن اى عوضا  
 عن اى من تلك المدة مدة اخرى من الزمان المستقبل فيكون  
 من قبيل تسمية الشيء باسمه فانه مثلا اذا ذهب **قلت** وانقلب  
 ما مضى خلفها الاستغراق اى يكون عوضا عنها فيكون اشتقاقه **تقول**  
 عاض بغير عوضا لا افعله عوضا بغير اى ففقط بغير الحاء ففقط بغير الحاء  
 الاستغراق ورجع فلما قلت عوضا كان لفظه الاستغراق وكذا  
 اى كلفظ عوض لفظا ابدأ في استعمال الاستغراق زمانه الاستغراق الا  
 ان مختص بالفتح دون ابدأ فانه يستعمل في المثلث والمنة تعقيل فيها  
 اى كلمة ابدأ انما هو الاستغراق ما يستعمل في الزمان كما تقول لا استغراق  
 باله ابدأ واقتصر ابدأ الى لا يوجب الشره منه في جرد من ابدأ الى  
 يستعمل كما يوجب التوجيه في كل جزء منه والانه من الكلمات التي  
 بدأت على وجه واحد لفظا اجمالا بكونه الايام والعلم ان حرفه هو  
 مثل نعم فيكون قدس فيا المحبة فينبغي بعد الاخبار بكونه كذا اصل  
 بكونه في القابل قام زجر واخبارا المستعمل فينبغي بعد الاخبار



فقد تم كل عمل بعد قوله انهم ربه و قد اطلب فيقع بعد الامر  
فقد اجتمع بعد قوله انهم ربه و قيل لا ياتي بعد الاستفهام و من  
الافتقار انه اجلي بعد الاخبار عن من نعم و نعم جدا كذا في كلامه  
منها و قال في التفسير في تفسيره و قيل لا ياتي في التفسير ثم اعلم  
ان اجلي قد يستعمل ابتداء للتقدير في خبره و هي في خبره و بعد مثل  
نعم تقديره كذا في شرح الكاش على ثانياً ابن الفارض قدس سره  
قول اجلي اجلي ان في انقضاء صياحه و لا واصل ان صحت  
بحكمه سبحانه و لا كان في الامس و الاكثر استغناء و قوله بعد لا ضا  
اشار اليه بخصوصي بقوله و هو ان لفظ اجلي في تقديره  
مثلاً كان او متقياً لفظك كذا في بالاشارة و ما جاء به في  
فقوله في تقديره ان اجلي ان صدقت و الرابع من الكلام ما جاء به على  
و هو احد لفظي و هو حرفي موضوع لا يجاب بالمنفي تحقيقاً او  
تأويلات فان و بل كذا قوله تعالى في خبره ان آياته بعد قوله لو ان  
الله هدانا لا فديق لو ان الله هدانا ما هدانا الله على اقتضت  
قاعدة لو فيكون المنفي بل قد يربك و الله اعلم و قيل الاصل  
بل و الا لفظ زائفة و قيل للتأنيث بمرسل اما لثباتها و اما قوله  
لا يجاب بالمنفي اقتضاه بالمنفي خبره و كان ذلك بالمنفي عن الاستفهام  
فقد زعم الذين كفروا ان لن يبعثوا قلاً بل و ربك لتبعثن فلنظ  
بل لا ياتي بالمنفي بل و ابطاله بمكة المنفي زعم الذين كفروا ان لن  
يبعثوا قلاً و ربك يبعثوا ثم ان اجلي ذكره و ذلك في المنفي المقرون بلفظ

٢٤  
لفظ بل اشارة لنفسه بقوله و ربك لتبعثن او مقرون بالمتقيا  
متقياً كان و هو طلب التعميم كما اذا قيل لك اليس يريد بتمام  
بل و هو يعني كقولهم يبعثون انما الاستفهام و هو اعلم بل و هو  
البحسب الاستفهام ان لن يبعث غطاءه بل و لم يبعثوا قوله كذا  
الست بربكم فانه ابل فلفظ بل لا يجاب بالمنفي بل بغيره بل بغيره  
التقدير و هو على المطلب على الاقرار و الاقرار في بغيره كذا في  
ثبوت او تقديره بل في بيانه الشيء الذي قرر به فيكون المنفي ابل  
ان ربنا اجروا المنفي بالمتقيا ثم التفسير في المنفي الجواب بل  
وان كان المنفي مثلاً او الكلام المحل بالمتقيا التفسير في خبره و هو  
في المنفي و قال ابن عباس ربه و غيره لو اجابوا في الآية بنعم كفروا  
و وجهه ان نعم تقديره للمنفى او اجاب و لذلك حكم جماعة من  
الفقهاء لو كان اليس في عليك التفسير بل لزمه الا ان على  
لانهم و منه لا يجاب بالمنفي و لو قال نعم لم يتركه كونه تقديره الخبر في خبره  
على ما حكى عن ابن عباس ان الاستفهام التقدير كذا خبر مثبت في المنفي  
و نعم بعد الاشارة تقديره فكيف لا يجوز لاجواب نعم و يمكن ان يجاب  
بانه بل قد لا الست بربكم كلام ذو وجهين منطوق و منطوقه  
منطوق منفى لارب المنفي هو صيغ التبعيد و مراد من المنفي  
مما يخرجهم لو اجابوا في الآية بنعم لم يكن في الاقرار لاحتمال كذا  
نعم تقديره بل منطوق و هو المعروف و التفسير في سحابة او جب  
في الاقرار بما يتعلق بالربوبية العبارة التي لا تخفى على المنفي







تبيين نظرية لاصدي عليا المروية عن الشيخين والشيخين المتعديين  
 في قسم الاشارة الى ان التعديل المذكور من الشيخين وغيره من السابقين  
 على الزمان والشيخين المتعديين كانا معاً في الحجة الثانية من حيث  
 المقدور في الحجة الثانية من حيث المقدور في الحجة الثانية من حيث  
 الخلق وهو واضح لان رادة مغيرة رادة من الفيل او شبيهه  
 كما هو ساقى قوله اذا قسم الى الفيلين او اذا طلعت السماء ان يوم  
 القيام والطلقات يا جبر ويا علي الفيلين قال ابو الحسن الاصفهاني  
 اذا جازى ان اذا جبر ويا علي الفيلين او اذا طلعت السماء ان يوم  
 الآتي فمن نصب حافضة رافة ان اذا الا لا يعرفه في الحجة  
 الابداء والثانية علي الجبرية وقوله حافضة رافة حالان والشيخ  
 وقت وقوع الواقعة حافضة لقوم رافة لقوم معوق وقت  
 ترجع الارض وازداد يومه اذا يقوم زيد بعد عمره وبعث وقت قيام زيد  
 فعمد عمرو واشهد عمره وبعد ذلك من عند اذا ارجع  
 واستبرأ وقالوا اذا احبوا او اخطأ علي العبدية من عند وقال  
 ابن مالك انما معقول في قوله علم عايشة رافة علي لا علم اذا كنت  
 علي رافيه او اذ كنت علي غيبه يا جبر ويا علي الفيلين متاخرين  
 واذا ما غضبوا هم يعقرون والشيخ اذا احبهم البغي يتصرفون  
 فاذا قبلها طلق جبر المبتدأ بعداً واما يعقرون ويتصرفون ولو كان  
 شرطية والجملة الاسمية جواباً لما اخترت بالها مثل قوله وانما  
 جبر فهو علي كونه غير قابل للاحوال ان الحذف فيهما كما في قوله

[illegible]







سواء كان في فعلها من الغفلة ومنه او من قصد فعله لا يكون له والامر  
او انتم فليكن في حكمه كما انتم في كل من كان في الغفلة انما يكون له  
من الغفلة كونه او كونه او انتم فليكن في حكمه كونه او كونه او كونه  
الامر في حكمه كونه او كونه او انتم فليكن في حكمه كونه او كونه او كونه  
اخرى في حكمه كونه او كونه او انتم فليكن في حكمه كونه او كونه او كونه  
خبره وبنين في قسما العشرة اربعة عشر وعمل في فرق زمانه او كان  
او فرق في الحفاضة او فرق في قوله ان زهير في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
فما ارجع في فعلها العفل الذي بعد الا انه في غفلة في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
بنسبة الى المذكور فيكون في التفسير في البيت اربعة عشر في فرق زمانه او كان  
في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
وبينما لان الحفاضة في الحفاضة في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
يدل على الكلام او يدرك منكم ونحوه في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
وليس فيكم اليوم او حاكم في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
وغيره في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
انما في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
فان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
سبب الغضب والحبس الا ان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
اي القيمة او القيمة في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
من الكلام لا في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان

فهو كونه في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
لا ينفرد في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
من اليوم لا في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
الاخر في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
لان محمول الاخر في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
انما هو في الاخرة لان زمن الموت وروايات كماله انما هو في الاخرة لان زمن الموت وروايات كماله  
بالطريق واما في القول الاول في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
او ان يكون لا يشبه في حكم التعليل واما في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
اشياء في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
راجعت على مرارة في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
يحصل منها الدنيا والآخرة متصلة وانها في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
اليوم ما في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
اخره انما هو في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
او في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
او في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
الفاعل وفعله وقيل في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
اختيارا وبنحوه لا يشبه في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
الصور التي في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان  
في قوله وعمل في فرق زمانه او كان في قوله وعمل في فرق زمانه او كان























اما ظاهره او غير ظاهر فالاولى كما يكون الا اذا كان كسرها على الاستواء  
 كان فانها تكون صاحب جود محضين وقدر كمال الطيب فلما ثوب  
 مجر ثوب ابن الله على احد الا يلوم مرقع ويضرب بالخير من  
 عندنا او رافعا فله لا حسنا فعل من موم انما سبحو لا طاعنا  
 جيلنا من و انتا لا يكون الا اذا كان اسما من عامل فانه يبنى  
 على ما يفتق به وجه اما النية كناية التثنية والي على معانها فلا يكون  
 في السلس في العار وكما كنه كنه في كل المثلث السام في كل  
 فبراه اما الفتح كولا الى الله فانه من على الفتح منقصة كل  
 على اسم الله الفتح الحسن وخبره مخدوق على سبيل الجواب للعلم  
 وقدم لانه كره في التقدير لا اتموه ووالا الله وانتا من الاله  
 الحنف اشار اليه المعنى عاظنا على قوله على ال كثير ايقوله في  
 على اليسير كقولهم تعرف فلان على الارض يا قتيبة ولا فخر في  
 فتن الله و اتيه وانما مثل بالبيت احتجاجا على انه جاب حيث اتيه  
 انما لا يعمل الا في الكرم خاتمة ان خبره من فخره على ما كان عليه من القوة  
 الثالث من الاوهام ان يكون عاطفة وذلك لا يكون الا بالنية  
 شه واما احدها تقدم الاشارة كذا في لاء او الامر نحو ابراهيم  
 لا عرا فالكسوة ياء نه كذا في ابنه لا ابن على انتا الا يقترن  
 بها طاف فاذا اقترن لا يكون للعطف نحو جاني زيد لا غير فالعطف  
 بل ولا لاء لا قبلها لا عاطفة وكذا في لاء زيد ولا عطف في لاء طاف الواء  
 ولا تكون ليش لا عاطفة لانتفاء الشرطين فيه معا تقدم الاشارة

الثالث من عدم الاقتران بالعاطفة والثاني ان نيتنا في  
 فلما يجوز جانا في لاء زيد بل جونا لاء امرأة والبراه في الاوهام  
 ان يكون جوابا لنية قضيا لغيرهم وهذه مخدوقا على يد عا كثر  
 نال جاك زيد فتقول لاء الاصل لالم على وانما من لاء  
 وغير الخت ان يكون على غير ذلك ما لا اصل فيه الرفع والكل  
 و في تدخل على المعرفة مثل اسمية يسبق لها الية والتكوة  
 مثل لا تقو فيها ولا تاتيه وعلى كانه لفظا لا تقدر بر نحو فلا صدق  
 ولا صدق اذا دخلت على الفاعل نحو غصبت بيتا لاني وبين  
 انما صوب والمنقصة في كونه لا يعلم وبين الجازم والمخروم في كونه  
 اية لا تفعلوه وقوله وان هية عطفها قوله فالساقية  
 خبرم الفاعل وتخصه كونه من سوا كان المطلق منه فاعلم  
 لا فتن تستكبر او غايبا كونه فلا يبق في القتل كونه لانه لا  
 الكاف من اولياء او يتكلم كونه لا اريك هنا وقوله ان  
 لا ابراهيم ريرا حور احد اجمع وهذه النوع مما اقدم فيه  
 السبب مقام السبب والاصل كاشن فداك ولعل ان لا فرق  
 في اقتضا الالطية الخرم بين كونه مفيدة للشي كذا في  
 كونه للعدا كونه زينا لا ترفع فلو بنا بعد اذهبتنا وكونه لا  
 كونه كذا في لا تفعل كونه انكم لاء اخرجت عن الخلق كالتسوية  
 كاتال للبعد المنقشت لا تعطي تدينا لانه باع الاطاعة والربوة  
 و قد كونه كونه ما يعني ان لا الرضاية وكونها في الكلام وفروها عنه



سواء في التعليل فانه لا يميل الى كونه قسما بل في عدم التسوية في  
انما فيها التفرقة في التاكيد في كلام غيره وقوله في انتفاء هذا  
في قوله في التفرقة بين علي العمل المحض في قوله في التاكيد لا يستبعد  
ان ان يستبعد كما يجب في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
منه ان يستبعد لما قلعت بيدي في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
كلمة قدس وبيان فكيف حكم بزيادة طرف منه قلت لا يتبع بالزيادة في  
التصديق بل ما لم يوافق في زيادة في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
في قوله في التاكيد واما في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
لكن الا قال ايضا في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
والزيادة في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
قال قوم انها في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
و هو مكاه الله تعالى عن الكفر بقوله في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
لا ان ليس لا يستبعد في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
واحدة في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
قال بعضهم ان منتهى فعل القسم وانما في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
ذلك انه لا يعنى في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
لقسم لوتعطينا عظيم حكما في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
قسي في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
ثم اخذوا في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
الجواب في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد

انما في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد

وردت على ما لا يرد في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
لكن في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
لان زيادة في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
به قالوا وطه انتوه به في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
بين العامة ومطوفا بخلاف منه في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
تقدم من ان قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
كلمة لان مستعمل كلام وقفت في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
السورة الرابعة من التوابع الثانية ما جاء على اربعة اوجه وهو  
اربعة اوجه لولا في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
لوجود شرط وهذا معنوم قولهم في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
الاول واما قوله في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
كل صلو في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
التقدم لا يستبعد في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
لا يستبعد في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
حكما في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
يجوز ان يقول لولا في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
مثل ان قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد  
فتقول لولا ان زيد قائم وبغيره في قوله في التاكيد لا يستبعد في قوله في التاكيد







انه لو كان الاصل ان يدعى من من السالفة انما وانشئت ان  
 بشتم الا فليس بشتم في نفسه كذا في قوله تعالى من شتمني  
 والعقلية كالمقدرة انما في نفسه كذا في قوله تعالى ان الساقية او قبل  
 الا انشائية انما في نفسها كذا في قوله تعالى عذرا فله مردود  
 هذه الآية في قوله تعالى ان ادري اقرب ما نودون وان ادري اعلم  
 فثبت لكم وقد اجتمعت الشرطية والانشائية في قوله تعالى واليه  
 ان امسكنا من احد من بعده فالاول شرطية والاشائية ثمانية جواب  
 لتعريفهم من الذي اؤتمت به الامم المرافقة على الامم والحق را  
 لنا والله ما امسكنا من احد من بعده الامم من بعد الزوجه وجواب  
 الشرطية من وجوب كذا في الحقيقة قال القاضى البضاوي في تفسير  
 هذه الآية وتبين ان امسكنا سادة الجبابرة وهذه الاشياء  
 لان لوفية اللفظ واجبة على كل من يقال فيها من حقيقة من الفعلية  
 فتدفع على الجوابين ايضا فاما قد قلت على كسبية جارية على خلافا  
 لكثيرين وكثيرا على الاول في قوله ان لا لا يوقى منهم في قراءة  
 من حقت السمون واهل الحرم من وادى كبر عن عاهم وحكام  
 سببه ان عمره الممتنع وانما كذا ان كل نفس على ما خلقه في قوله  
 من حقت لما واما شئته ولما في نفسه غير حقيقة من الفعلية  
 بل يكون ان النفع ولما في الاشياء ثمانية وكذا في قوله تعالى ان من  
 لعلوة الدنيا وكذا وان كل ما جرح له شئ مخزون وكذا ان هذا ان  
 لسان في قوله تعالى كذا في قوله تعالى انما كذا في قوله

وان دخلت على الفعلية

فون عدوان وتلك ان جوابا عما في قوله تعالى انما كذا في قوله  
 على كسبية وجب انما لها والاشياء وقولها جدها الفعل المانع  
 من النواحي كذا في قوله تعالى انما كذا في قوله تعالى واليه  
 وكذا في الفعل المضارع من النواحي ايضا كذا في قوله تعالى  
 وكذا في قوله تعالى انما كذا في قوله تعالى ووجه الفعل المانع  
 غير النواحي كذا في قوله تعالى انما كذا في قوله تعالى لسان  
 عليه لعدته وحيث وجدت ان جدها الامم الممتنع كذا  
 في هذه الاشياء فحكمها بالاشياء كذا في قوله تعالى انما كذا في قوله  
 فيها من زانية كذا في قوله تعالى انما كذا في قوله تعالى انما كذا في قوله  
 بشتم كذا في قوله تعالى انما كذا في قوله تعالى انما كذا في قوله  
 كذا في قوله تعالى انما كذا في قوله تعالى انما كذا في قوله  
 لا يراه وتعرض دون انما في الخطوب وبغير الصدرة كذا  
 ووجه النفع للغير ما ان رايته على السن قبل لانية الى مزيد وبعد انما كذا في قوله  
 كذا في قوله تعالى انما كذا في قوله تعالى انما كذا في قوله  
 بفضولها وميت اجتمعت ما وانه فانه قدمت ما في قوله  
 ان زانية عليها كذا في قوله تعالى انما كذا في قوله تعالى  
 شرطيها وما في قوله تعالى كذا في قوله تعالى انما كذا في قوله  
 فاصل اما انما فانه الشرط وما زانية وانما كذا في قوله تعالى  
 زانية لان الاول بل على الاشياء والاشياء فلهذا ان وجه  
 وقول الزوايد في قوله تعالى انما كذا في قوله تعالى انما كذا في قوله







[illegible]

من من الشجر والحرور وبه وبه العجوة بالاناء في سكرهم في الجحيم  
 فيكم النتيجة على انهم في الجحيم بالاناء في سكرهم في الجحيم  
 البقاء في الجحيم في سكرهم في الجحيم في سكرهم في الجحيم  
 كنه لا ينفذ عليه طغى بانه والبشر في سكرهم في الجحيم  
 في الجحيم في سكرهم في الجحيم في سكرهم في الجحيم  
 وكلمه البدل في حكم خفيه الاولى اية ان منهم في سكرهم في الجحيم  
 الشك والصدق في كنهها تخمين لما يتبعه لان بعضا اهدار  
 الاكل واطعمه الاشراك تقول زبد رايه غلامه حلالا فيكون  
 نهدر الاول لم يسد كلامك انتهى وهو ناقض من كلامه شامل في  
 العجوة في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم  
 العجوة في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم  
 المصدر من العبادة الاخذوة من قوله اخبروا عما شاهدتم في  
 الاما عني ما قلت لهم الاعبادة لانه العبادة لا يفي فيها فعل  
 القول وهو قلت او العبادة مصدر مفعول ومن شرطه ان يكون فعل  
 له في قوله لا يفي في قوله او في ركبته في النحل ان اخذ من الجحيم  
 ان يكون ان في قوله بالاناء في الجحيم في الجحيم في الجحيم  
 ان اصنع المثل في قوله في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم  
 ولا يفي ابو عبد الله في قوله في الجحيم في الجحيم في الجحيم  
 لا يفي في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم  
 الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم في الجحيم















انما يقع في عينه في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 لا يثبت في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 كونه في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 على الارض وعلى السماء والعصية مع شجرة الخوف اولى والثاني ان يكون  
 انما يقع في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 لما هو عند هذا الامر يعرف شجرة الخوف في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 في هذا البيت تحقيق شجرة الخوف اما الاستدلال في الاول فانه وان كان حاصل  
 لكنه المقصود وقد اتضح بما قررنا عليك ان في تفسيره لو قال من قال عرف  
 الاشياء بانها الصادرة في البيت في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 غيره الامر انما هو ان عليه ان يكون في البيت في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 لم يمتدحها او مدح ان شجرة الخوف مستندة في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 مستندة في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 انما ياتي ان المستند في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 الغرض السببي بينهما وهذا ان المعنى من الامر ان المذكور في قوله  
 تضمنها العبار المذكورة في عبارة الخوف في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 لو ان يكون في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 ان كذا كذا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 فانه في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 او في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا

الجملة

انما يقع في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 الشجرة في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 لعدم قابلية الشجرة ان يكون في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 بعد موتها ومن دون ريب من الارض بسبب والشجرة في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 لو تلتقي فان مستقبل الغطاء ومنه اما الغطاء فخط واما مقع فلان الغطاء  
 الاصل بعد الموت في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 زمان التكلم بها وانكر ان الجاني في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 كما انكر الزخري في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 الفعل كاستنطاق وان كان ما فيها وكما لو جعل للمفرد وان كان مستقبل  
 كقولهم لو نطقكم في كثير من الامر لغتم وزعم القائل ان مستقبل المستقبل  
 كان انهم والعقول ان الشجرة في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 فرضه الان او في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 ولكن قصد فرضه الان او في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 من معناه لو ان يكون في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 بخلافه ان اكثر وقوعها الى اكثر وقوع لو مصدرية كان بعد كذا وكذا  
 ووالله لو تدفن ان انه تدفن او يدفن في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 ان ان بعد الشجرة وقوعها بعد وقوعها في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 قوامها من بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 لا يثبت هذا القسم في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا  
 القوم والوجه الباطن والشرع في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا في بيت ابي لهنا







وبذلك الغناء من نفسه بحيث لو غنى على غير ما كان عليه من غير القريب  
 السمع السامع من بين يديه على ما كان عليه من غير السمع السامع وهو  
 الخلق قد جاهدوا بها السمع ان يكون اما كانه ينفخ صوتا  
 له في نفسه وقد صرح به في قوله تعالى وهو الغناء البشري بقدر القوة ولكن  
 من الغناء في وضعه فذلك وان غنى على ما قيل قد زيد ورمي بالكون  
 لانه الاصل في الغناء وفيه تغليب حركته فيقال فيه قد يغيره في الغناء  
 كما يغيره في غيره وفي قوله في المعربة ايضا قد زيد ورمي بالكون  
 كما يقال فيه قد يغيره في الغناء لانه الاصل في الغناء ان يغيره في الغناء  
 يكون في الغناء يكون في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 لا اصل في الغناء كما يقال في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 لا في الغناء ان يغيره في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 او غيره في الغناء في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 تنفي عن الغناء في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 انه لو كان في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 بعد ما اذا فهم قول النابتة في قوله تعالى ان كان الله شاعرا لكان  
 وكان قد ان كان قد ان كان الله في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء  
 هو في الغناء من زكريا هو في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء  
 مما يكتشف في وقت قد تكبر العلم ويرجع ذلك الى الوحي والوجدان  
 قد في هذه الآية لتعريف الغناء في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء  
 قد في الآية الاولى في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء

انظر الرابع ان يكون من توقع فيه على غير ما كان عليه من غير القريب  
 لانه ان كان من الغناء في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 ذلك ويتوقع في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 زعم بعضهم انها كلمة قد لا يكون في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء  
 التوقع في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 انما يتوقع في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 منه في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 ومنه في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 التتبع في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 قال الحسن والذي يظن في ذلك قوله تعالى وفيه تغليب حركته في الغناء  
 اما في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 انما هو من الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 وفيه تغليب حركته في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 واما في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 لانه ان يقال في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 على من اجل ذلك في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 بعد ما في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 قد في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل  
 قد في الغناء وفيه تغليب حركته في الغناء لانه الاصل

منه اصله

تكون

مستقيم

الحال



بالقرب ويسمى في انما على احوالهم لعلنا انما قد نزل على كل من  
 ومنه يسئل الحق الحار فلما من كذا كذا جاز بما هو  
 والذين في جوابه فلو اننا لم نذكر الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 جاز اننا لم نذكر في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 الا اننا لم نذكر في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 جاز اننا لم نذكر في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 من البصرين وقالوا اننا لم نذكر في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 والامم لم نذكر في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 وقال ابن عصفور اذا اجبت القسم على من ثبتت من اقرضت  
 ما من ليس له ونعم وبسئل الجسر قد مضى كما عرفنا ان جبرسان  
 الحكم بيت بالامم وقد نزل في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 علينا وان كان جبرسان بالامم فقد نزل في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 فلو اننا لم نذكر في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 بالامم فقد نزل في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 وقد انما يكون في القريب من ما نذكر على اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 قسم في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 معذور بالامم لاننا لم نذكر في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 ان جبرسان في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 الامم قد نزل في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 لاساق الا اننا لم نذكر في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع

الخط

الخط

الخط

الصورة التي من عند سماء على كل القسم التي في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 لتتوحيق لا تقرب كما قال ابن عصفور في الخط الذي انهم مع ان الزعم بسفر في  
 القول البطلان باننا لم نذكر في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 بغيره كذا لم نذكر في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 كما عرفت فينا في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 شمسها في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 لو اننا لم نذكر في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 فكل من لم نذكر في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 الا اننا لم نذكر في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 الخط الذي من الخط الذي في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 قول ابن عصفور في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 و زمان من يدرك السكون من معاني هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 الا اننا لم نذكر في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 ان الصدق من الخط الذي في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 التعليل بالنسبة الى الخط الذي في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 فلو اننا لم نذكر في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 الخط الذي من الخط الذي في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 ستا في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 الى و هو الخط الذي في هذه الا اننا قد نزل على الحار في الواقع  
 يعلم بعد و من بعضهم انها كذا في ذلك ان في قوله قد يعلم ما انتم

ملفوظات



















وهو لفظ عام لا ان كلمة ما في قوله الاولى اسمية واوجز كقول  
 معروف بالرفع على البدلية من سبعة الى سبع الشئ المرفوع وقوله ثمة  
 صغرتا الى غير حقيقة الشئ من العلة والصفة ومن علم نوعا من  
 علة او مقدره بقوله الشئ او ما لم لم يخدم اسم يكون من وعلمها  
 صفة له في قوله ثمة ان تبدأ الصدقات فتعطي كسرة التثنية والعين  
 وتشتد بالهمزة الاصل فتعطي ما كتبت من الكسرة لا ادغام ثم حركت العين في  
 تلاقى الساكنين بالفتحة الاصلية فتعطي كسرة التثنية او لا تتوافق لما قبلها  
 فصار ثمة من ان فتعطي الشئ ابدانها في ان الاصل فيه فتعطي الشئ ابدانها  
 لان الكلام في الابدان في الصدقات ثم فتعطي المضاف وهو الابدان و  
 انبثت منه المضاف اليه في رفعه فتعطي الشئ من الشئ انما في المرفوعة  
 انما فاختاره في مقدره بالاسم المخصص ومن الى تقدمه باسم وتقدم من  
 لفظه بالاسم وتقدم من ماضيا مقدره في المنى فتعطي ماضيا مقدره  
 وفي ثمة ان ثم الفعل ونعم الذي قد روي ومعرفة ما وقع على قوله  
 معرفة ثمة ومن الموصولة ثمة ما عندا من خبر من الذي ومن التجارة في الموصولة  
 بين الذي والفعل ان في عند من متعلقه بالخبر من عندا ومن خبرها  
 خبر ان الذي عندا من خبره والثالث من اوجه ما لا يحسن شرطه ان متعلقه من الشرط  
 ومفعول فعله من خبره انما بالظن في الضمير ان متعلقه من خبره انما  
 كنهه فاما خبره فعل الشرط على اللاحق اسم تام وفعل الشرط متعلقه  
 من خبره وقيل فعل الشرط خبره عن الشرط وهو الخبر وهو الخبر  
 فاشية بحيث من والاربع استعملية منها اي شئ هو كونه ما لا يمكن

انما في قوله  
 ثمة ما عندا من خبر من الذي

بالموثقة اي شئ كناية بيسر كفاية في الجور والى من الاشارة  
 ويجب جحد الفاعل ان الفاعل استعملية حقيقة فوالكسرة جردية  
 على وجه كسرة الحروف في الحقيقة لا الشكل الذي اخذ ولم يفرق من  
 ما اخبر به في فاعله فاعله لا اصل له بل اصله في فاعله بل لم يجعل  
 بالاسم لان الخفيف في الاستعمال اليقنن في قوله الفاعل في قوله  
 اصله فاعله فاعله لم يجمع المرسلون اصله بل وقوله الشئ فتعطي  
 ولادة السوء طال ما كنتم قدام حتام الفاعل المطول وقوله  
 سابعه ربي الشئ فاعله لم يجمع المرسلون اصله بل وقوله الشئ فتعطي  
 واد الكسرة في المفعول في قوله فاعله فاعله لم يجمع المرسلون اصله بل  
 واد الكسرة في المفعول في قوله فاعله فاعله لم يجمع المرسلون اصله بل  
 البيضاء في ربي في نفسه من الذي يعرفه ما جردية او مصدرية والباء  
 في جازلة فاعله او كسرة في الاصل والباء صلة غفراي  
 باي شئ غفراي ربه قوله وانا فاعله فاعله لم يجمع المرسلون اصله بل  
 كسرة فيهم اشارة السوء المعلوم لمن له لب فاعله فاعله لم يجمع المرسلون اصله بل  
 بقوله لان الفاعل صار ضموا او وسطا بالتركيب مع انما شئت ما  
 الموصولة كقوله لبيد ربي العلة الانسلاخ المراد ما في الجاهل انما  
 فيقضي ام ضلال وباطل - الثالث ان يكون ما في التركيب مستقلا  
 كقوله لما اجبت والرابع ما في الكلمة اسم شئ او موصولا  
 بمعنى الذي على ضلالة في قوله ربي ما اعلت شأنيته ولكن  
 بالمعنى شئ من الموصولة يكون ما في ربي واد الكسرة في ربي ان

ينش

انما في قوله  
 ثمة ما عندا من خبر من الذي











اما انقلوب فظا واما انقلوب فظا واما انقلوب فظا واما انقلوب فظا  
من تركيب لا يسمي فاعله في الوجود الاول تامل واما انقلوب فظا  
من تركيب لا يسمي فاعله في الوجود الاول تامل واما انقلوب فظا  
عن الفاعل ولا نقل مفعول ما حكم فاعله جازا واما طوله فظا ايضا  
واما فاعله فبنا على فهم المستدعي في الخطابين في هذا السبب  
اي صدق عبارة مفعول ما حكم فاعله على نحو مما من تركيب اعطى  
زيد واما انقلوب فظا واما انقلوب فظا واما انقلوب فظا  
فاعله واما عبارة ما ليس في الفاعل فلا صدق الاعلى كرفع والتميز  
وينبغي ان تقول في قد حرف التعليل من الماضي اذا وصل عليه فوقه  
قامت الصلوة فانها اوقات قيام الصلوة في زمان فيشكل قريب  
الازمنة المتكلم بهذا والتعليل حدث المضارع اذا وصل عليه فوقه  
زيد فتعريف حصول فاعله القيا من زيد في الزمان المستقبل والتعليل  
اي الماضي والمضارع في الحاضر المتأخر وينبغي ان تقول في ان من  
ضرب نفعه وبتجلك واما لم يتركوا التاكيد النفي في الاستفهام لانه  
مستثنى عنه في باب الاستفهام في الياء والواو مطلقا من كل مكان  
سبحانه في محاطة المستدعي وينبغي ان تقول في لم من حرف جزم نفع  
المضارع وقلبه عاضيا فان قلت لاحاطة بالقول وقلبه عاضيا لا يستحق  
عنه في باب الاستفهام والاقتصار على قلت نعم ولكنه يقول به لرفع وهم  
المستدعي لانه اذا قلت نفع المضارع واقفرت عليه كانه منقطع ان يوم  
ان مضارع في الحاضر وينبغي ان لا يجزى عن العبارة متصلا فاعله

نفعه من قوله في فاعله وينبغي ان تقول في اما المقنة فاعله  
من حرف شرط وتفسير وتوكيد ولا نقل حرف مقصود في الشرط ويكون  
للتفسير والتوكيد لظهور وينبغي ان تقول في ان الحصة المقصودة من  
حرف مصدرية نصب المضارع فرق من سائر الاحرف المصادرة نحو ما  
وينبغي ان تقول في الفاء اليه بعد الشرط واما قوله احترازه عن غير  
من الحالت من رابطة كجاء الشرط ونقل من جواب شرط كما يقولون به من  
الايام واما عنهم لان الجواب لطيف باسرها تمامها لا الفاء وحدها وينبغي  
تحويله في نحو زيد يا خير لما من تركيب جلت انام زيد موقوف بالانفصال  
ولا نقل موقوف بالظرف لانه المقصود للحقق هو الاضافة او المضاف من حيث  
هو مضاف لا المضاف من حيث هو ظرف به بل علامه زيد واكرم عمر وجر زيد  
في الموصفين بالاضافة فعلم انه لا مدخل في خفض خصوصية كونه المضاف  
ظرفا وينبغي ان تقول في الفاء من قوله كما فصل كركب واخر موقفا  
السببية ونقل فاعله العطف لانه يجوز ولا يحسن على اختلاف فيه عطف  
الطلب على الخبر ولا يحسن ان عطف الطلب على الخبر منع البيان كمال  
الانتطاع بينهما وآين ما كان في بالفعول مع من قال بالتسريع  
عاصفورة في شرح الاضمار ونقل عن الأكثرين واجازة الصغار  
وجاءه مستدلين بقوله كما في سورة البقرة وبشر الذين آمنوا  
وفي سورة الصف وبشر المؤمنين وفيه لعدم تعيينها في الآيتين كذا  
الايراد ان صاحب كتابه قال في آية البقرة ليس المحقق بالعطف الا بعد  
حتى يجلد من كل بل المراء عطف جملته نواب المؤمنين على جملة غير المؤمنين



كقولك زيد يعاقب العترة والارسلته الى اوراق وبشرى بما لخصها  
 والاطلاق قال الترمذي في آية الصف ان العطف على مؤن  
 لانه ينفى آمنوا وحق السكارة الامارة معطوفان على قل  
 مصدره قبل آياتها وهذا القول كثير وقيل معطوفان على امرئ عذوفا  
 تقديره في الامانة روع الثانية فاشترى كما في الترمذي في  
 اجرة مليا ان التقدير فاصد له لانه لا ربحك وينبغي ان يقول في  
 الواو العاطفة من حرف عطف لم والجمع ولا ترينه عليه ونقول في حرف عطف  
 الجمع والفاء ونقول في حرف عطف للترتيب والماملة ونقول في الواو  
 حرف عطف للترتيب والتعقيب واذا اختصت ان اردت الاختصاص فليس  
 فقل عاطف ومطوف كما تقول جاور وجور وكذا تقول اذا اختصت فقل  
 لمن نرج وان تقول احد منصوب من جازان تقول في حرف نصب  
 وفي الاخر في مصدره نصب المضارع وينبغي ان تقول في ان الموصولة  
 معروفة كيد بنصب كلام وترى الخبر وينبغي ان ترينه ان المنفوعة فتقول  
 من في نوكة مصدره بنصب المسموع وبشرى الخبر وانما تراد في بنيتها وعلم  
 ان بها على النكس في صناعة الاوابان يذكر فاعلا على بناء النخل وفي علمه  
 المستتر راجع الى النكس وادعوى فاعله منغولة في تاويل المصدر رفع  
 المحل على انه ثامن في افعلي يعاقب ولا يبحث عن فاعله او يذكر مبتدأ ولا يتحقق  
 عن غيره الى لا يستقيم ويوجب ما يتحقق او يذكر ظرفا او مجرورا ولا  
 يبين متعلقة او يذكر جملة ولا يذكر لها محل من الاوابان لا ترين وهو لا  
 ولا يبين صلته وعائده ويعاب ان يقتصر النكس في افعال الكلام من قوله

قام ذاتي اوقام للذي قوله على ان يتوكل متعلق بغيره هو اسم اشار  
كيس موصول فان ذلك لا ينفص اخرا ان يكون اسم اشارة او اسم موصولا  
لا ينفص اخرا بام خصوصاً والصواب ان يقال فاعل وهو اسم اشارة او موصو  
موصول فان فيه بيان كونه اسما مخصوصا وبيان اتعاقبه اخرا بام خصوصاً  
فان قلت الفائدة قوله وا انه اسم اشارة فلفظ قوله في كل اسم الذي  
انه اسم موصول فان فيه تنبيه على ان ينفص اليه من الصلة والعائدة  
ليظهر بها المعرب ولعل ان حكمة الصلة لا محل لها قلت بل فيه فائدة  
ان ليس بالمرحوم كثر الامر كما ذكرت من عدم الفائدة في ذكره كونه  
اسم اشارة بل فيه فائدة وفي التنبيه باننا ما يلحقه اي ذا من الكاف  
حرف مطال بالاسم مضاف اليه وتنبيه ان الاسم الذي بعده ان بعد واو  
بعد اسم الاشارة في نحو قولك جاء هذا الرجل نعت او عطية بناء  
على الخلاف في المعرف بال الواقعة بعد اسم الاشارة وبعد اسم الموصول  
اي ان اياها الرجل واما الانسان واما الاسباب عليه اعراب ان تقول  
في علام مثلاً من علام زيد مضاف فان المضاف من حيث هو مضاف  
ليس اخرا مستقراً للفاعل وكذا مثلاً المفعول والمبتدأ او المبتدأ  
او ما يستقر واما اعراب اي اعراب المضاف فيجب فعل عليه في المثال  
مثلاً جاء زيد ورايت علام زيد ومرتت بعلام زيد فالصواب  
ان يتوكل مفعول او مفعول او نحو ذلك بخلاف المضاف اليه فان له  
ان المضاف اليه او ما يستقر وموافق فان قبل مضاف اليه علم ان يجوز  
وبني وان يجتنب ان تقول في حرف من كتاب الله انا زائدة



لا يسبق الى الابد وان ان الزايد هو الذي لا يمتنع له كلامه سبحانه  
منزه عن ذلك اي عمن يكون محال لا يمتنع له لان كلمة هدي وبيان  
في قوله عز وجل والكتاب لا يهدي للضالين وهذا  
للمفسرين وبيانات من الحديث وقد وقع هذا الوهم من ان الزايد هو  
الذي لا يمتنع له الامام فخر الدين راج فقال المحققون على ان الماهل اي  
الذي لا يمتنع له لا يقع في كلام الله تعالى من ان كلمة هدي وبيان فان قلت  
ثم ثبت هذا الوهم للامام مع ان تغل عن الغير قلت نسبة الحقيقة الى  
قابل هذا القول يوجب ان يقو به تأمل ولما كان مظنة ان يقال لا تنو  
في كلامه من قوله تعالى فيما رحمت من الله انما ارجو ان يقولوا  
كلمة ما في قوله تعالى فيما رحمت من الله فيمكن ان يكون مستغنياً عن قوله  
والقدر في حياي رحمة انتهى كلام الامام الواو في قوله والراية فالتا  
معنى ان الامام ومعه ان معنى الزايد هو الذي لا يمتنع له ولعل ذلك حكم  
بعدم وقوته في كلامه الذي والحق ان الزايد عند الخو يبين معناه  
الذي لم يثبت به الا لمحجدة التقوية والتوكيد لا الماهل ولا كلمة افاض  
وقوله في كلام الله عز وجل بهذا المعنى على ما مر من ان وقوع الزايد  
في كلام الله جل بهذا المعنى لا ينافي في كونه صريحاً ببياناً لان خبر التقوية  
والتوكيد يفيانها ولما بين مراد من جوره وقوله في القرآنة تعرض  
الى توصيل الامام رحمه تعالى والتوصيل المذكور في الآية اي التوسيع يكون  
لغزاً ما لا يستفهم التعجب في قوله تعالى فيما رحمت هذا عن وقوع الزايد  
في القرآن باطل الامر بان ما الاستغناء اذ انخفضت اي اذ كانت

كانت ضرورة وجب حذف الضمير في الحروف في المعضمة التعليل  
الراعي الى الحذف كما مر في قوله تعالى ونال خفضه في فعل  
اي حين كون ما استغناء به في كل ان يكون مستغنياً لانه لا يكون بالما  
خاصة اذ ليس اسماء استغناء ما يضاف الى غير الجميع فانه في انما  
استغناء ما بالانفاق وكم عند الزايد ولا يكون بالابدال من ماله  
المبدل من اسم الاستغناء لا بد وان يقتضيه معنى الاستغناء فيكون  
ان صحيح لم يستغنى ولا يكون صفة ايضا لان لفظ ما لا يوصف اذ كانت  
شبه طرية او استغناء ولا يكون بياناً اي عطفاً ببيان لان ما لا يوصف  
لا يعطف عليه عطفاً البيان كما مضى لان عطفاً البيان في الجملة مشتركة  
الفت في المشتق فما لا يوصف لا يعطف عليه عطفاً البيان كما مضى  
وكثير من المتقدم ما بين سمون الزايد صلة وبعضهم سمي بمؤكد  
وفي هذا القدر من القواعد والاحكام المختص على طرق الاختصار  
لغاية لمن تأمل لاسيما تغل في غلظان ولو ضرب عليه الجار ولقد  
احسن المحقق في ربط الحائنة بالفاضة اذ علق بالفاضة  
الاقتضا حاجة الصواب في لائنة الكفاية بالتأمل هذا  
الفرق ما تبين لنا ابراهمه بحمد الله وقوة وقوع النزاع من  
نقد البياض عام سبع وستين وتسع مائة في شهر ذي القعدة  
المباركة افاض الله بركة الحكمة على القام وعلى رسوله افضل السلام  
بعدد انفس الخلق وقطرات الغمام وعلى العظام على الكلام  
والغمام على الدوام وعلى الكبرام واصحاب العظام بخير



والتابعين ونبههم الى يوم القيام في ايام دولة السلطنة العظمى  
 والحاكمة العظيمة الى الفتح والنصر سلطان سليمان خان بن سيف خان  
 بن سلطان بابيز خان خلد الله ملكه وايد سلطنة ونور جلاله  
 وكرم اعدائه ملكه وكرمه وكان الفائق في قصبة زليخاها  
 اله عن الكرم الخيلة ائمين بآية العالمين تحت الكتاب بعون  
 الوهاب قد وقع القرائع من كتابه من النسخة الشريفة  
 المأخوذة باسم الى التفتيش عن يد العبد الضعيف  
 المحب الى الماربة اللطيف محمد بن القبطية  
 في يوم الجمعة وقت العصر في سنة ايام  
 شهر رجب من شهر ربيع سنة اثنى الف  
 غفر الله لشايعه وملكاته ولوالديه  
 احسن اليهما واليهما والحل من  
 علم وتعلم بالفكر الصافي  
 رحمهم العافي تم بعونه  
 الهادي

م

يد كرمه خلد الله ملكه وكرمه وكان الفائق في قصبة زليخاها

